

¿Qué SIGNIFICA IGLESIA EN LA HISTORIA, AYER, HOY...?
¿Cuáles SON LOS MODELOS DE IGLESIA HASTA EL PRESENTE?

Tradiciones eclesiológicas

Las mayores tradiciones confesionales que han surgido durante la historia de la iglesia; ortodoxos orientales, catolicismo romano, luteranismo, reformados. Las tradiciones más recientes se dividen en el libro en dos categorías: iglesias libres e iglesias pentecostales/carismáticas. Las iglesias libres tienen herencia de la Reforma Radical, como los Anabaptistas, Cuáqueros y Bautistas. La eclesiología del movimiento ecuménico.

1. La iglesia como un Icono de la Trinidad. Eclesiología ortodoxa oriental.

Las raíces patrísticas de la teología oriental "espíritu-sensitivo". La teología oriental ha sido en general más "espíritu-sensitivo" que su contraparte Occidental. La teología ortodoxa-oriental está más imbuida por la pneumatología; la teología occidental se edifica más sobre conceptos cristológicos. Primacía del Espíritu en la doctrina de la Trinidad (17). Teología mística del Oriente, basada en la experiencia.

2. La iglesia como el Pueblo de Dios. Eclesiología católica romana.

La iglesia como la "continua encarnación": Enormes cambios como resultado del Concilio Vaticano Segundo. Oscilación entre Cristo o el Espíritu como punto de partida de la doctrina de la iglesia. Vaticano I (1871): visión jerárquica de la iglesia. Definió la infalibilidad papal. J. Adams Möhler: originador de la influyente visión de la iglesia como la continuación de la encarnación de Cristo. Escribió *Unity in the Church on the Principle of Catholicism* (1825). Optó por una eclesiología como una continuada encarnación. M. J. Scheeben (1888) habló de la iglesia como un "tipo de encarnación del Espíritu Santo"(27). La eclesiología de Lumen Gentium del Vaticano Segundo: Es uno de los documentos eclesiológicos más significativos. El desarrollo más importante fue el replanteamiento de la antigua *societas perfecta*, eclesiología institucional jerárquica, como la noción dinámica de "pueblo de Dios" en la cual la iglesia se ve primero como un pueblo peregrino en camino a la ciudad celestial (28). Hace una aproximación trinitaria a la doctrina de la iglesia. Habla de la iglesia como un "misterio" y un sacramento. La antigua visión de la iglesia era como una institución jerárquica. Cada reunión local de la iglesia, bajo los obispos y pastores, es una iglesia legítima.

3. La iglesia como justa y pecadora. Eclesiología luterana.

La comunión de los santos. El entendimiento de la iglesia surge de una tensión severa. El punto de vista de Lutero sobre la iglesia tiene dos frentes: contra la posición católica y contra los entusiastas. Prefirió términos: asamblea y congregación a kirche. Para Lutero la iglesia es la comunión de los santos, una reunión de creyentes (39).

La marca de la verdadera iglesia. Confesión de Augsburgo: la iglesia es la reunión de todos los creyentes, a quienes el evangelio es predicado con pureza y los sacramentos se administran de acuerdo con el evangelio. Hay dos elementos formativos, la Palabra y los sacramentos, las únicas marcas necesarias de la iglesia. Las confesiones luteranas hacen una distinción cuidadosa y significativa entre el evangelio y las ceremonias. La iglesia no es una invención humana sino una creación de la Palabra. Una máxima de Lutero: "Debe existir sólo una iglesia cristiana y debe permanecer para siempre".

Reunión de santos y pecadores: La máxima soteriológica de Lutero, los creyentes como *simul justus et peccator* también dio forma a su doctrina de la iglesia. La iglesia es la comunión de los santos y los pecadores. Lutero rechaza la idea de una "iglesia pura".

El sacerdocio de todos los creyentes: 2 Pedro 2:9. Significa el derecho a predicar la Palabra y administrar disciplina. No existe la idea de sacerdocio especial. Hay diferencias no ontológicas sino de ministerio.

Espíritu, Palabra y Sacramentos: El Espíritu obra en los creyentes por medio de la predicación de la palabra y los sacramentos. Así se aleja de los entusiastas y de la iglesia católica. Lutero limita el fenómeno del Pentecostés a la era apostólica.

El cristiano como Cristo al prójimo: Énfasis en el amor al prójimo. La iglesia como hospital para el enfermo.

La iglesia como un hospital para el enfermo incurable: Lutero emplea el hermoso y antiguo símbolo de la iglesia como madre.

4. La iglesia como pacto: eclesiología reformada.

Las marcas de la iglesia: John Calvin y Ulrich Zwinglio. Calvino concuerda con Lutero que las marcas de la verdadera iglesia es la predicación de la Palabra de Dios y la recta administración de los sacramentos (50). Mayor énfasis en la fe correcta y correcta vida cristiana. Calvino creyó que existen directivas específicas respecto del ministerio de la iglesia visible. **Diferencia entre ministro y anciano.** Se diferencia de Lutero también en el rol de la disciplina.

Relación integral entre la iglesia y el estado. Paralelos, apoyo y colaboración mutua. Un blanco común. Pero no pueden ser idénticos.

La iglesia visible e invisible: Para Calvino la iglesia es primariamente una comunidad visible (51). Apropiación pública de los sacramentos. Calvino considera la iglesia invisible como comprendida de la totalidad de los elegidos delante de Dios (52). Doble naturaleza de la iglesia. Calvino (1536) describió a los verdaderos creyentes como "el cuerpo místico de Cristo". La distinción entre la iglesia visible e invisible es escatológica. La iglesia invisible es la iglesia que llegará a ser al final del tiempo cuando Dios administre el juicio final. Una comunidad de pacto de gracia: Pneumatología, cristología y teología sacramental están estrechamente relacionados con la doctrina de la iglesia.

Tensiones en eclesiología reformada: Dos tensiones, por la existencia de dos figuras líderes de la iglesia reformada: Calvino y Zwinglio. Cada uno tiene diferentes énfasis. Zwingli: la autoridad eclesiástica descansa en la comunidad local de creyentes (alemán *gemeinde*, comunidad, congregación) (54). Por otro lado el modelo estado-iglesia. Necesidad de la fe para la eficacia de los sacramentos.

Revisión de la eclesiología reformada de Karl Barth: Barth es el padre de la iglesia del siglo XX. Hizo una revisión de la eclesiología reformada. La doctrina de la iglesia de Barth es condicionada por la pneumatología, la cristología y la Palabra de Dios. La principal definición de iglesia de Barth es el cuerpo de Cristo. Énfasis en la naturaleza visible de la iglesia. Rechaza la idea de iglesia invisible. Vio la congregación local como la forma visible de la iglesia (57). Forma congregacional de gobierno. Define la iglesia en términos dinámicos antes que estáticos. Barth llama "sacramentalista" a la eclesiología católica y "moralista" a la anabaptista.

Comienza en la doctrina de la elección y define a los verdaderos cristianos, miembros de la verdadera iglesia, a los hombres elegidos por el Señor (57). Una orientación misionera, llamada a participar de la misión de Dios. La principal tarea de la iglesia es ser una comunidad que da testimonio, antes que un medio de gracia como era el énfasis de los reformadores. Todos los miembros participan del ministerio. Cualquier tipo de unión entre iglesia y estado es un anatema, porque el estado es parte del mundo.

5. La iglesia como el compañerismo de los creyentes: eclesiología de las iglesias libres.

Una transformación eclesiológica: Está ocurriendo un cambio eclesiológico radical. Se está moviendo de un modelo jerárquico tradicional a la configuración del modelo participativo de iglesia. El cristianismo protestante en el futuro exhibirá una forma de cristianismo libre. Se ha llamado a esto el "proceso de congregacionalización" del cristianismo (59), El modelo de iglesia libre está emergiendo como una poderosa fuerza global.

La herencia de la Reforma Radical: Movimiento anabaptista y bautista, y después las iglesias libres. "Hay siempre una diferencia de percepción entre grupos opuestos" (61). La verdadera congregación de Cristo es aquella que está verdaderamente convertida, que ha nacido de Dios.

Acceso inmediato a Dios: Se piensa que los Anabaptistas y otros grupos de la izquierda de la Reforma devaluaron la Escritura y pusieron en su lugar una confianza en el Espíritu Santo. Tal vez mejor decir que los Anabaptistas tenían una visión distinta de la relación entre el Espíritu y la Palabra. Aunque las iglesias libres mantenían su fe en la revelación de Dios en la Biblia, reclamaban un acceso inmediato a Dios aparte del ministerio especial, sacramentos o liturgias. Ejemplo de los cuáqueros, de la izquierda de la Reforma. Idea básica de un acceso directo e inmediato a Dios y a la salvación. No necesidad de sacramentos o adoración formal. "En un importante sentido, el Espíritu Santo es la norma de la verdadera adoración" (63). Hay un fuerte acento en el individualismo y una visión ambigua del sentido de comunidad.

La iglesia de los creyentes: Nombre auto-designado para las iglesias libres. Religión voluntaria. Se prefiere el bautismo de los creyentes. La membresía es voluntaria. Se enfatiza la separación del mundo. La iglesia envuelve a todos los miembros en la misión y el testimonio. Cuáqueros, congregacionalistas, bautistas, metodistas, moravos. Es enfatiza la disciplina. Distinción entre la iglesia y lo secular.

El sacerdocio de todos los creyentes: Continuidad de la Reforma Radical en su crítica a las estructuras de la iglesia y la limitación del ministerio al clero ordenado. La ordenación es sólo una confirmación pública del llamado divino ya activo en la vida de uno. Ministerios carismáticos en sus iglesias.

Las notas de la misión: La misión es el propósito de toda la vida de la iglesia.

6. La iglesia en el poder del Espíritu: Eclesiologías pentecostal/carismática.

El fenómeno emergente y extendido del pentecostalismo/carismatismo: El origen: 1 enero 1901 en la Escuela Bíblica Betel en Topeka, Kansas, de Charles F. Parham. Varios años después un predicador afro americano de la santidad, William J. Seymour, misión de la calle Azusa en Los Ángeles, California (1906). Movimiento

de renovación carismática (1960). Universidad Duquesne, Pittsburgh en 1967 comienzo de la renovación carismática católica.

Pentecostal/carismáticos: 400 millones, creciendo en 19.000 por año y 54.000 por día. 11.000 denominaciones pentecostales y 3.000 denominaciones carismáticas independientes a través de 8.000 culturas etnolingüísticas y 7.000 idiomas (1994).

Espiritualidad dinámica, carismática al centro de la unidad de la iglesia: El pentecostalismo es un movimiento espiritual antes que una nueva construcción teológica. Un nuevo tipo de espiritualidad y un nuevo método evangelístico agresivo antes que una nueva teología.

Característica saliente: manifestación dones espirituales en el presente. Revalorización del carisma (dones espirituales) (70). El foco de la espiritualidad pentecostal es la experiencia mística con Dios como algo sobrenatural (70). Para los pentecostales, "adoración" es otra forma de decir "presencia de Dios". Daniel E. Albrecht, "Pentecostal Spirituality: Looking through the Lens of Ritual", *Pneuma* 14, Nº 2 (1996): 21, citado en 71. "El Espíritu Santo no es el centro de la adoración. Jesucristo y Dios, en el poder del Espíritu, son el centro" (71). "A menudo llamado 'emocionalismo' o 'entusiasta' igualmente por el público como por los eruditos, la adoración expresiva del pentecostalismo va en la tradición de los montanistas, anabaptistas, cuáqueros, shakers y otros movimientos reavivalistas" (71). "La espiritualidad y la adoración pentecostales enfatizan lo sobrenatural" (71). La teología pentecostal y su eclesiología se caracteriza por el llamado "evangelio completo" que comprende cinco motivos teológicos: (1) Justificación por la fe en Cristo, (2) santificación por la fe como una segunda obra definida de la gracia, (3) sanidad del cuerpo como provista para todos en la expiación, (4) el retorno premilenial de Cristo, (5) el bautismo del Espíritu Santo evidenciado por hablar en lenguas.

Eclesiología pentecostal: Los pentecostales han escrito poco sobre eclesiología. La mayoría de los pentecostales enfatiza la naturaleza espiritual e invisible de la iglesia. La eclesiología es más una realidad vivida que una teología sistematizada (73).

La iglesia como un compañerismo carismático: Énfasis en la koinonía, comunión. Estructura carismática de la iglesia. Alcance distintivo de las eclesiologías del movimiento carismático. Alcance saliente de las eclesiologías pentecostal/carismática.

7. La iglesia como una: Las eclesiologías del movimiento ecuménico.

El desafío del ecumenismo para la iglesia: Movimiento ecuménico: comunión de todos los creyentes y promueve la unidad de cristianos e iglesias. Hans Küng ha argumentado que hay dos direcciones en la obra, llamados *ad intra*, en relación con otras iglesias, y *ad extra*, en relación con otras religiones mundiales. WCC (Consejo Mundial de Iglesias) fundado en 1948, está en crisis.

Propuesta de Oscar Cullman de unidad en la diversidad. Se habla también de "ecumenismo en oposiciones" y de "ecumenismo sin unidad". Las iglesias introducen en el movimiento ecuménico su propio entendimiento específico de la iglesia.

Diferentes percepciones de la unidad de la iglesia: Los ortodoxos tienen como mínimo la sucesión apostólica del episcopado y el sacerdocio sacramental y la

tradición apostólica como está formulada en los antiguos credos. La unidad se expresa a través de la sucesión apostólica, la tradición patristica y se ha vivido hasta el presente en la iglesia ortodoxa (82). La iglesia católica ha definido su comprensión de la unidad cristiana en el Concilio Vaticano Segundo (1962-1965). De acuerdo a *Lumen Crisóstomo* (constitución dogmática sobre la iglesia) y *Unitatis Redintegratio* (Decreto sobre ecumenismo), la eucaristía es la expresión visible de la unidad cristiana, y el Espíritu es el principio de la unidad de la iglesia (82). Los obispos son los guardianes de la unidad de la iglesia. La iglesia católica reclama que la unidad de la iglesia ya existe y espera que otras iglesias "regresen" a la iglesia (82). Las iglesias de la Reforma han estipulado también un mínimo para la unidad cristiana. Para la iglesia anglicana la unidad de las iglesias se basa en la predicación de la Palabra de Dios y los sacramentos. Iglesias libres, idea de "unión espiritual". Cuatro aspectos de la unidad: la fe personal de cada cristiano, la iglesia local como el foco, el sacerdocio de todos los creyentes, reservas respecto de la unidad visible. En suma, las iglesias tienen en común: Basar la unidad en el Dios triuno y la tradición apostólica expresada en la Biblia y los credos. Las iglesias están divididas sobre la necesidad del ministerio episcopal.

Unidad visible: Dudas y potencial. La mayoría de las iglesias considera la unidad visible como blando deseable del ecumenismo.

Proselitismo y testimonio común: El proselitismo ha llegado a ser uno de los "tópicos calientes" de la eclesiología ecuménica y misiológica en años recientes (87-88).

Parte dos: Principales eclesiologistas contemporáneos

8. John Zizioulas – eclesiología de la comunión

Zizioulas, obispo de Pérgamo. Comienzo como comunión. El principal motivo teológico de Zizioulas es la idea de koinonía, "comunión" (95). La comunión es una categoría ontológica (95). En la iglesia somos hechos personas en comunión (96).

Eucaristía y comunión: La eucaristía es el acto fundamental de la iglesia.

Pneumatología y cristología como el fundamento dual de la iglesia: Síntesis apropiada entre cristología y pneumatología como la base para la eclesiología.

Iglesia local, iglesia y comunión universales. Cada iglesia local es una iglesia completa. "La iglesia es esencialmente una iglesia local" (101).

9. Hans Küng – eclesiología carismática.

La iglesia necesitada de renovación. Hans Küng ha sido uno de los más productivos y creativos teólogos postconciliares de la iglesia católica romana, y también la figura más discutida en su iglesia. Obra *The Church* (1967). Con Jürgen Moltmann, *The Church in the Power of the Spirit* (1977), Küng transformó el pensamiento teológico acerca de la iglesia hacia una mayor estructura participativa, carismática. Toda la iglesia y no solo su jerarquía es puesta bajo la palabra de Dios y participa de la misión de Dios en el mundo (104). Küng se ha movido al diálogo interreligioso. *The Church* tiene un extenso compromiso con el texto bíblico. La tesis básica es simple: "Uno sólo pueda saber lo que la iglesia debe ser si uno también sabe lo que la iglesia fue originalmente" (104). Otro tema persistente es su llamado a la renovación y reforma de la iglesia.

La iglesia como esta es: Küng critica la distinción entre la iglesia invisible y la visible. La iglesia visible es la verdadera iglesia (105).

El pueblo de Dios. Lo que hace distintivo al pueblo de Dios es que cada miembro pertenece a él por el llamado de Dios. Si la iglesia es realmente el pueblo de Dios, es imposible ver el origen de la iglesia en individuos. Iniciativa de Dios y decisión humana libre. El pueblo de Dios es un pueblo peregrino (107). La iglesia es todo el pueblo de Dios, toda la eclesía. En el NT la palabra *laos* no indica distinción entre sacerdotes y el pueblo. Distingue entre el pueblo de Dios y el "no pueblo". Sacerdocio de los creyentes.

El cuerpo de Cristo: Cada comunidad local como el cuerpo de Cristo es una iglesia completa.

La iglesia como la creación del Espíritu: La iglesia es el lugar del Espíritu. La iglesia está subordinada al Espíritu. **La estructura carismática de la iglesia:** Los dones no se limitan a un grupo de personas.

La iglesia es una: La unidad de la iglesia no se basa en la unidad de los miembros entre ellos, sino en la unidad de Dios (111).

10. Wolfhart Pannenberg: Eclesiología universal.

La naturaleza eclesial de la teología sistemática El tercer volumen de la *Systematic Theology* de Wolfhart Pannenberg es la más distinguida contribución reciente a la doctrina ecuménica de la iglesia. Su *The Church* sólo toca algunos aspectos de la doctrina. Para Pannenberg la teología y la eclesiología son disciplinas públicas. (1) Hay una orientación pneumatológica de la doctrina de la iglesia, (2) Pannenberg plantea la discusión soteriológica en la doctrina de la iglesia, (3) La doctrina de la elección está unida a la eclesiología antes que a la doctrina de Dios o del hombre.

Ecumenismo en el servicio de la unidad de la humanidad: Pannenberg ha apuntado a todas las iglesias del mundo antes que a una denominación específica, aún la suya, la iglesia luterana. Escribe a toda la humanidad, desde su visión de la iglesia como un anticipo y señal de la unidad de toda la gente bajo un Dios. "La sensibilidad ecuménica puede bien ser la característica más distintiva de la doctrina de la iglesia de Pannenberg" (115). La teología de Pannenberg es muy corporativa, especialmente su escatología. Pannenberg es también un teólogo de la esperanza.

El reino de Dios, la sociedad y la iglesia: Dios es el objeto de la realidad determinante de toda teología. La iglesia es la anticipación del reino de Dios. Es un signo del reino. Pannenberg coloca no sólo la iglesia sino también la sociedad bajo el reino. La iglesia es esencialmente misionera.

La comunión de los santos: Pannenberg define la vida interna de la iglesia como la comunión (*koinonía*) de creyentes y el cuerpo de Cristo. El concepto de "cuerpo de Cristo" se relaciona directamente con la presencia real de Jesucristo en la celebración de la eucaristía. La iglesia no es en primer lugar una institución universal; la realidad de la iglesia se manifiesta en comunidades locales reunidas en torno a la Palabra y los sacramentos, en otras palabras, una comunión de creyentes (120-121).

Eclesiología pneumatológica. La mayor característica de la teología y la pneumatología de Pannenberg es su aproximación holística, globalizadora. Creación, salvación, iglesia y escatón van juntas.

Una comunidad elegida: La elección es una realidad corporativa antes que la elección de algunos individuos para salvación. La elección divina del pueblo de Dios como un todo es la base para la elección de individuos.

11. Jürgen Moltman – Ecclesiología mesiánica.

Una ecclesiología contextualizada: Obra ecclesiológica fundamental: *The Church in the Power of the Spirit* (1975). Obra sobre la doctrina de la iglesia. Moltman caracteriza su obra como teniendo un fundamento bíblico, una orientación escatológica y una responsabilidad política. Además un énfasis trinitario. Identifica a la iglesia como de Jesucristo, la iglesia misionera, ecuménica y política. Sus teología es contemporánea y contextualmente relevante.

Foco cristológico: Su doctrina de la iglesia es mesiánica (cristológica) y relacional. Un fundamento cristológico y una escatológicamente direccionada doctrina de la iglesia. Ecclesiología cristológica. Dialéctica de existencia de la iglesia de sufrimiento y gozo, la cruz y la resurrección. Naturaleza dual de la iglesia.

Una comunión de personas iguales: La iglesia es una libre sociedad de iguales. Modelo de iglesia libre y critica la iglesia estatal con bautismo infantil.

Una iglesia para otros: Otra designación para la doctrina de la iglesia es "ecclesiología racional". La iglesia nunca existe para sí misma sino que está siempre en relación con Dios y el mundo (129). Es una iglesia sierva y misionera. Todo, incluido Dios, existe en relación. La ecclesiología siempre debe desarrollarse en relación con Cristo, pneumatología y escatología. Abierto al mundo y al futuro de Dios. La iglesia vive en el mundo y participa de los tres "oficios" de Cristo: profeta, sacerdote y rey, transfiguración y amistad. Moltman es también un diálogo político.

La iglesia en el poder del Espíritu: Importancia de la pneumatología. Ecclesiología carismática. La iglesia participa en la misión del Espíritu. La iglesia como creación del Espíritu. Personas iguales. Enfatiza el rol de los dones del Espíritu. Tradicionalmente los dones se dividen en sobrenaturales (1 Co 12:8-10) y naturales (Ro 12:6-8). Moltman habla de otros dones al servicio del mundo: movimientos de liberación y ecología.

Comunidad del Espíritu Santo: Interés ecológico. Comunidad de la creación.

12. Miroslav Volf: Ecclesiología Participativa.

La iglesia como la imagen de la Trinidad. Croata, profesor de Yale. Ecclesiología trinitaria. Interacción crítica entre ecclesiologías católica, ortodoxa e iglesia libre.

Iglesia como comunión entre personas libres e iguales. Iglesia como imagen del Dios triuno.

La presencia de Cristo y la ecclesialidad de la iglesia ¿Qué es la iglesia? ¿Dónde está la iglesia? La participación en la vida del Dios triuno no es sólo una esperanza futura sino una experiencia presente. La única condición de la ecclesialidad de la iglesia es la presencia de Cristo en la comunidad reunida como se menciona en Mt 18:20 (136).

La iglesia como una asamblea. La iglesia es primero una asamblea de aquellos que se reúnen en el nombre de Jesús (136). No ve el oficio del ministro como elemento constitutivo de la iglesia. Sacramentos son condiciones necesarias como confesión y expresión de fe.

Iglesia e iglesias. Ekklesía. La iglesia local es una anticipación o una realización proléptica de la reunión escatológica de todo el pueblo de Dios. Cada iglesia local es una legítima iglesia en virtud de la presencia de Cristo.

La iglesia carismática: ¿Dónde está la iglesia? Se responde con referencia a la presencia viviente del Espíritu.

Hacia una teología del laicado: Volf llama a su acercamiento "escatología participativa". Activo sacerdocio de todos los creyentes. Todos los miembros crean la estructura visible.

13. James McClendon Jr. Eclesiología bautista.

La iglesia y la práctica de la doctrina: Hace una aproximación sintética e integral. Una teología holística y cristocéntrica. Una doctrina cristiana es algo que se practica en la iglesia. La doctrina es una enseñanza de la iglesia. La iglesia como una comunidad narrativa y el lugar de la doctrina. Comunitaria visión de la iglesia como *koinonía* narrativa. Iglesia es una congregación, una asamblea local de discípulos. **Una iglesia reunida.**

Salvación es entendida como revolución. Soteriología es incluida bajo el reino de Dios y su rol es escatológico en naturaleza. Iglesia de los creyentes y la herencia judía. Los pueblos de Dios y el pueblo de Dios: un pueblo hecho de pueblos.

Un pueblo apartado La distinción entre "laico" y "clero" no tiene raíces claras en el NT. Abolición del concepto de "laico" como una clase pasiva, de segundo rango, y la re-introducción del concepto bíblico de "discipulado". La adoración es un encuentro entre Dios y el pueblo de Dios.

14. Lesslie Newbigin: Eclesiología misionera.

Eclesiología como misión. La idea esencial de la iglesia es misionera, antes que la misión sea una tarea dada a la iglesia (151). Énfasis del Concilio Vaticano II y del World Council of Churches (WCC). Newbigin, obispo anglicano y teólogo inglés (muerto en 1998). Libro *The Household of God: Lectures on the Nature of the Church*.

Un pueblo peregrino Palabras claves de la eclesiología de Newbigin: misionera, ecuménica y dinámica (152). La iglesia es un pueblo peregrino de Dios, llamado a la unidad visible bajo un Dios para extender el conocimiento de Cristo a toda la gente.

La iglesia es escatológica y es también ecuménica. También una congregación visible sobre la tierra.

Tres corrientes eclesiológicas: protestante, católico, pentecostal.

La comunidad del Espíritu Santo. Pentecostal. ¿Dónde está la iglesia? Donde se reconoce que está el Espíritu Santo presente con poder.

La misión de la iglesia a la (post-) moderna cultura occidental Newbigin enfoca sobre la relación entre eclesiología, misión y cultura contemporánea occidental. La propuesta de Newbigin es unir la iglesia con su misión. Recuerda constantemente la influencia de la cultura.

Reflexiones de conclusión sobre los principales eclesiólogos (160-161) Hay tanto una rica variedad como sorprendente unidad entre los pensadores de todos los espectros de la iglesia cristiana. Un énfasis prevalece en todos los pensadores, es el crecimiento del significado de la *koinonía*, comunión eclesiológica. Todos los teólogos, iluminan la importancia de la *esencia* de la iglesia, antes que la tarea de la iglesia. Una explícita orientación ecuménica es similarmente visible en todos estos teólogos. Mayores diferencias. Ortodoxos insisten en la necesidad de sacramentos y obispos como condición para la eclesialidad. Otros no apoyan la necesidad del episcopado. Es el rol de todo el pueblo de Dios.

Tercera parte: Eclesiologías contextuales

Teología contextual o global, se levantan fuera de Occidente. África, Asia y América Latina. También pensamiento feminista: Letty M. Russell y Elisabeth Schüssler Fiorenza. Comunidades independientes. Eclesiología posmoderna.

15. El movimiento no-iglesia en Asia.

Mukyokai, movimiento eclesiológico fundado por Kanzo Uchimura (1861-1930) a comienzo del siglo XX.

La iglesia invisible. Eclesiología práctica centrada en la Biblia. La iglesia es el invisible espiritual compañerismo de aquellos que han recibido el Espíritu Santo (168-169). Se opone a la iglesia institucional. Directo compañerismo con Dios, sin mediador humano. Rechaza los sacramentos.

Meditación subjetiva de la iglesia: Rechaza la iglesia institucional. Los hombres de fe, subjetivamente constituyen la iglesia.

Una iglesia reunida La principal metáfora que describe la iglesia es el cuerpo de Cristo. "La reunión orgánica en la *koinonía* espiritual es la centralidad de la verdadera iglesia" (171).

El Evangelio y la iglesia. Movimiento laico: Sacerdocio de todos los creyentes reemplaza por ministerio de todos los creyentes.

La iglesia en el mundo Por un lado la iglesia confronta con el mundo. Rechaza la dicotomía entre lo sagrado y lo secular. El evangelismo es la tarea central de la iglesia (174). Responsabilidad social.

16. Comunidades eclesiales de base en América Latina.

La iglesia por el pobre: En la Teologías de la liberación ven a Cristo identificado con el pobre y el oprimido. Acción por la justicia y participación en la transformación del mundo como una dimensión constitutiva de la predicación del evangelio. Misión de la iglesia por la redención de la raza humana y su liberación de cada situación opresiva (174). La iglesia en Latinoamérica ha sido pionera en esta orientación católica hacia un énfasis en la justicia social.

Eclesiologénesis: Una nueva eclesiología. Leonardo Boff, principal arquitecto del movimiento. Eclesiologías "particularistas" y "universalistas" en tensión (Avery Dulles) Las comunidades de base representan la orientación particular. Modelo subjetivo, centrado en la experiencia. Ausencia de estructuras, relacionamiento directo, reciprocidad, comunión, asistencia mutua, igualdad entre miembros.

Una eclesiología "de abajo" No es de arriba hacia abajo. Desafía las clásicas "marcas de la iglesia". Unidad en la diversidad.

17. La iglesia feminista.

Una innovadora aproximación a la eclesiología feminista: Letty Russel, *Church in the Round*. Simbolismo de la iglesia alrededor de la mesa, discipulado de iguales.

La eclesiología feminista critica la división dualista entre clero y laicado. Ministerio es servicio a otros. Estilo feminista de liderazgo va del paradigma paternalista a la formación de comunidad.

Estructura misionera y de liberación. Latty Russell, Shüssler Fiorenza, Rosemary Radford Ruether, *Women Church*. Evitar el estilo patriarcal.

La justicia y la iglesia: Salvación como liberación, social y física. Aproximación holística contra la separación helenística del cuerpo y del alma. Justicia. No hacer separación entre pecado personal y social.

Mujeres, la tierra y la iglesia: Conexión entre explotación de la tierra y explotación sexista. [ecofeminismo]

18. Eclesiología de las iglesias africanas independientes.

Reforma africana: Una legítima versión de la fe cristiana, no occidental. Gobierno de la iglesia negro, autónomo.

Koinonía africana: El concepto de comunión es muy fundamental al entendimiento de la eclesiología de las iglesias africanas independientes. Sentido de comunidad (196). Convicción africana de que sólo en la comunidad la gente en general encuentra el significado de la vida. La adoración es muy comunal, espontáneo. Música de cultura africana, danzas, palmas, instrumentos rítmicos. Participación.

Una iglesia animada: Fuerte énfasis en el Espíritu Santo y la pneumatología. El Espíritu Santo como salvador de la humanidad. El Espíritu Santo como sanador y protectos. Espíritu de justicia y liberación.

La "pentecostalización" de las iglesias africanas. **Espiritualidad asociada a los movimientos pentecostal / carismático.** Enfatiza la obra del Espíritu Santo en la iglesia. Énfasis en la sanidad. No separar lo físico de lo espiritual. Evgelio holístico de salvación que incluye liberación de todos los tipos de opresión.

19. Eclesiología renovadora del movimiento del pastor.

Una experiencia local en eclesiología:

Movimiento carismático: espiritualidad entusiasta antes que teología. Flexibilidad y creatividad. Conectado con el movimiento de iglesia del hogar. Davi Moore.

En busca de una autoridad espiritual: La idea es "discipulado", énfasis en cuidado pastoral. Texto básico: Efesios 4:11. El concepto de pastoral: Concepto bíblico de pastor.

Eclesiología renovadora. La iglesia como el pueblo de Dios reunido. Énfasis en la iglesia visible y local. Es una eclesiología mezclada.

El desafío y el legado del movimiento del pastor: Parece inevitable su disolución. Contribución al pensamiento ecuménico de la iglesia. Espiritualidad de la iglesia basada en discipulado y autoridad. Desafía la cultura.

20. "Una iglesia mundial".

Redescubrimiento del cristianismo: Vincent J. Donovan, misionero católico en África. Soñó con una iglesia planetaria. En el umbral de una nueva era: Donovan ve que la iglesia ha sido cautiva de la cultura.

La cautividad industrial de la iglesia: Uniformidad en fe, liturgia, estructura y vida de la iglesia. La iglesia pierde su dinámica.

Una iglesia mundo y un "Cristo planetario". **Una iglesia desestandarizada:** No una formulación doctrinal sino tolerancia. Foco en la comunidad local.

La iglesia en el medio de la creación: La iglesia es llamada para evangelización, no proselitismo, o lavado de cerebro o propaganda. Un diálogo. Sacramentos del mundo: Se relacionan con el mundo: creación, política, familia, juego.

21. La iglesia post-cristiana como "otra ciudad".

Eclesiología para una era posmoderna, postcristiana. La mayoría de la gente vive en la ciudad. Barry A. Harvey, *Another City An Ecclesiological Primer for a Post-Christian World*.

Otra ciudad. La imagen de una ciudad fue empleada por Agustín en su Ciudad de Dios. La iglesia como una comunidad alternativa. La presencia del reino en Jesús y la reformulación de la esperanza judía. La pérdida del carácter misional de la iglesia. La iglesia y el mundo están íntimamente relacionados. La iglesia y el mundo son realidades seculares. La distinción entre el mundo y la iglesia, la era presenta y la porvenir se fusionan en una entidad. Se pierde la identidad misionera de la iglesia. La espiritualidad del "riesgo cultural" posmoderno. La espiritualidad no se ha desvanecido del mundo posmoderno. La espiritualidad tiene un rol importante.

El concepto de espiritualidad es un resultado del modernismo. Antes del modernismo no existía la espiritualidad como una categoría separada. La espiritualidad posmoderna se caracteriza por el triunfo de una disposición mental terapéutica. Tal espiritualidad es totalmente individualista. Se parece más al gnosticismo que al cristianismo primitivo.

Un llamado a la "locura santa". La iglesia como una comunidad alternativa al posmodernismo. Una naturaleza de la iglesia de la diáspora.

Epílogo: Desafíos eclesiológicos para el tercer milenio

El surgimiento y consolidación del movimiento ecuménico es un sano recordativo a todas las eclesiologías del mayor desafío a la iglesia cristiana del destino común de todo el pueblo de Dios bajo un Dios. El testimonio ante el mundo continuará siendo un asunto significativo para la iglesia que es, por su naturaleza, misionera. Además la iglesia está también integralmente relacionada y dependiente de condiciones sociológicas, históricas y políticas.

Nada puede ser más peligroso a nuestro entendimiento de la iglesia que resurgir la idea de un tipo de iglesia "invisible". No es sólo extraño al NT sino que va en detrimento de nuestra eclesiología. La iglesia, el compañerismo de hombres y mujeres, está enraizada en el suelo de sociedades y culturas humanas, sin embargo va más allá de estos.

El futuro de la teología cristiana se inclina a una sensibilidad global. No puede más ser el privilegio de una cultura. La teología sistemática está llegando a ser una colección de voces de todo el mundo, a menudo una cacofonía de sonidos disonantes. Eclesiología contextual y global. La eclesiología no puede más cumplir sus propósitos en soledad del resto de la religiosidad del mundo.